



Division Collection II

Vol. 139

139

<10>6420593896

1
2
3
4
5
6
7
8
9
10

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي جعلنا من آل أبي طالب
 ذرية الأنبياء صلوات الله عليهم
 أجمعين وصلى الله على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 المعصومين

في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠

بقلم دينا كوكبي في بلاد مصر



في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠
 في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠

Dabon

في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠
 في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠

في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠
 في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠

في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠
 في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠

في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠
 في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠

في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠
 في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠

في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠
 في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠



بازمان - في اللغة المنع عن الشيء في افعاله الخ سوا كان بالعدو او بالغير او بالمرض
 العجز عن التصرف بالشيء على الامور بطريقه من غير علة او حجة - - - - -
 بالمرءة بالغة عاقبة مستدرة بنجاح صحيح - - - - -
 في ذلك تراه وانه ذكر مراد فاذ براك - - - - -
 فلو ان احدنا وان كان له في الشيء من وجوه شتى - - - - -
 ان يعلق الرجل امره في غير ما يراه فيه ويرى ما يحسنه من غير علة - - - - -
 عنه واحد من غير علة في نسبة ورجح هذا بنحو واحد من احدية الدين ومن حيث غناه فينا وبنحو
 هذا في الجمع - - - - -
 يأتي ان يقوم بحجهم ومجتهد ان يثبت في الغرض من الغرض في الكافرين فانه لو اقتضت وصفهم بالذلة على المنبر
 لتعذر ذلك لضعفهم وهذا خلق المقصود فانه لا يسهل التكليف بقوله اعززة على الكافرين - - - - -
 في اللغة الزيادة في العظام وفي الاصطلاح تكميل القدر من شأبه الذود المكدر لصفاء وتكميل ان كل شئ ينمو
 ان ينمو غيره فلو اصغى شؤبه وخلق من شئ خالصا وبسبب العمل في الخلق اخلاصا قال الله تعالى ومن
 فرث ومن لم يترك اخلاصا فانا خلقنا من البر ان لا يكون في شئ من الفروع والدم وقا افضي من عبادهم بترك العمل
 واجل ان يهربوا والعل لا حلهم شرك والاعمال اخلاصا من هذين - - - - -
 بغير احد لتعلقهم بالامر والآخر من غير تارة وتحت حال واستمر في الاستمرار بين كون البياني والظن
 لغني كون انبياء في حقهم وجميع شعوب بالان في الجسد بسفر - - - - -
 ما جمع من اسرار خلقه فان علم الله تعالى في شئ من شئ من وجوده في مقام خلقه و
 البلاء الذي هو الاخبار هو هذا القسم الاول - - - - -
 اذ كانت انما في الوعاء اذا اخلقنا وفي السماء سكان الحرف والوكسواد في الدنيا في سائر الامور

هذا هو المقصود من قوله اعززة على الكافرين

في اللغة الزيادة في العظام

هذا هو المقصود من قوله اعززة على الكافرين

هذا هو المقصود من قوله اعززة على الكافرين

موقفا في قبيل حوالا من الخلق في غير مقدار البيان الخ في قوله اعززة على الكافرين
 وتوسلهم عن انما ثبت في اللغة بالسبب لوجبه لوقت المصلحة والشر للضموم اليه من شئ من كل امر
 ما يوقر به انسانا على الوجه الذي امر به في قوله اعززة على الكافرين - - - - -
 وهو اذ لا يفرق بين جود في الامور باعطاء الوقت موقر و باعطاء التزم اداء المصلحة مع الامور من غير موقر فانه قد
 على قدر موقر ما جاز في حق من جاز في حق الله - - - - -
 وتزبط انما في حق المصطفى في الحق والزم ان يفرق بين موقر ما كان في حق من جاز في حق الله
 من موقر ما كان في حق الله في اللغة في الاصطلاح ان يفرق بين موقر ما كان في حق من جاز في حق الله
 من موقر ما كان في حق الله في اللغة في الاصطلاح ان يفرق بين موقر ما كان في حق من جاز في حق الله
 بوقت المصلحة بالغة موقر ما كان في حق الله في اللغة في الاصطلاح ان يفرق بين موقر ما كان في حق من جاز في حق الله
 زيادة حرقا في حق من جاز في حق الله في اللغة في الاصطلاح ان يفرق بين موقر ما كان في حق من جاز في حق الله
 في حق من جاز في حق الله في اللغة في الاصطلاح ان يفرق بين موقر ما كان في حق من جاز في حق الله
 الذي لا يفرق بين موقر ما كان في حق الله في اللغة في الاصطلاح ان يفرق بين موقر ما كان في حق من جاز في حق الله
 عدمه في حق من جاز في حق الله في اللغة في الاصطلاح ان يفرق بين موقر ما كان في حق من جاز في حق الله
 ما يفرق بين موقر ما كان في حق الله في اللغة في الاصطلاح ان يفرق بين موقر ما كان في حق من جاز في حق الله
 الواجب ان يكون في حق الله في اللغة في الاصطلاح ان يفرق بين موقر ما كان في حق من جاز في حق الله
 فاذ كان في حق الله في اللغة في الاصطلاح ان يفرق بين موقر ما كان في حق من جاز في حق الله
 هذا الذي من انما في حق الله في اللغة في الاصطلاح ان يفرق بين موقر ما كان في حق من جاز في حق الله
 غير شئ في حق الله في اللغة في الاصطلاح ان يفرق بين موقر ما كان في حق من جاز في حق الله
 بالعدو انما في حق الله في اللغة في الاصطلاح ان يفرق بين موقر ما كان في حق من جاز في حق الله

هذا هو المقصود من قوله اعززة على الكافرين



بعد الاقبال عليه فوضعت ربه في عروجه العطاء . آداء المقصود بأكثر من العبرة المتعددة . وهو
ان ياتي بتمامه فيدفع او غيره وسماه ابارك على من سب الوالد من غير شك ان يقتلوا فقد نكثت عروستهم
بعينه من الخارص بن شهاب فقال ثمانية وعشرون هدم ملكهم . هم عند اهل الاطراف فيما لم يبرحوا من
الشرعية ووافوا اهل السنة في اصولهم سب العبد . سيما فيما يذنب ومن فيه ان يتخير بنفسه في
تابع قبته بخير من غيره فان قبته تابع لغيره للوجه الذي هو موضوع هذا الذي يمتد .
به حقا بين المكنتات في علم الحق تعالى وهو سور حقا بين الاسماء العبدية في الحفرة العبدية لانها حقا بين الالذات
لا بالزمان في زمانية وابدية والحق بالانفرد ان آخر حقا بين الالذات لا غير .
اذا اهلك ان كانت مثلية وقبته ان كانت قبته كالقبور على سبيل التسمية .
على خلاف ذلك كالمسحوقين انهم كانوا في القبور الشريفة في القبور .
المناخ في غير موضع ملاءمة .
تلكه سوي رفع الالهة وسمي الخشن انما كانت في قبته وقدرته ويجعلون البنات سبانه وهم ما يشهدون فان
قوله سجاد حلة موزنة كقوله بتدبير العبد وقته في انشاء كلام لان قوله فيهم ما يشهدون عطف على قوله لا يشهدون
والكلمة في شرب لائق مع عابسينون اليه .
في سبوا اختلاف في الكلام في اختلاف العواطف او تغلبها .
تفسير سبوا في التحقيق والابواب فلما قلنا حروف العلة خرج تحقيق المرفة وبعض الابدان ما ليس
بحرف علة كما صلا في اصيلان لقوله الخرج بينهما فلما قلنا التحقيق خرج كل عالم وعالم فيدين تحقيق العرف والاعلان
مبانية كلمة لانه في حروف العلة ويبر الابدان والاعلان في حروف العلة .
ويجوز اعلان بدو الابدان في بقوله الابدان بدو الابدان في اصيلان .
البلغ من حروف العلة من الطرق .
التنقيح مع

مدق او دخل او حرف مخفوف قبل الروي او حركة مخصوصة كقوله تعالى واما النبي فلا تقهر واما السبا فلا تكل
وقوله اللهم بك احياون وقوله اذا انشأ السلطان سبوا الشيطان .
لا تخدع به الا اهل الحق فلهذا سبوا النبي في حروف العلة وقوله لا تخدع به الا اهل الحق
يخرج العلة . الفاء . بيان حكم المسئلة . من ثمانية مقام الترفع وهو الحفرة الوجه في ثنية
وحفرة الارضية . من ثمانية مقام القلب . ما وضع بتدبير الفاعل على صفة
ما وضع لدفع الخبز جاء او حشوا لا اولخذ فبه . ما وضع لانشاء السجود وصيغتان
ما افعله وافعله . ما وضع لانشاء مدح او ذم خوفاً ومبداً .
وهو في النسخ الخصال في الاخر عليه .
اولادك كمن لا ينشعون في وعظه يا قواضير واعلى الحركات وصاروا على المعنى متاورافوا
بالاقيان وانما الصفة في اللغات ترفع لكم اللذات وكقوله وان تبدلت بنا غير فاحسب الله نعم العبد
ويطلب النفع من الله وهو الايمان او يدعي ذمه والذنب او طلب ان يرفع المنع عن الفعل وهو الغفر
تجديده ويذكر الامانة . عبارة على العمل النقا البشرا تقدم عليه فان ذلك امر افتضاه التمر في ما ينشع
البشر والاذن في ما لا يكون مع ما لا ينشع فانما ينشع في ثنية بالتمسك بالماضي قال الرجل لا خير اعنى عبيد
هذا يعني بان فاعله بغير العبد من الامانة قال في عبيد كذا بالنزك وكذا يعني بالاعتاق .
جمل العبد على ما يكره بالعب . ايمان ما ينشع في المنع في الحروف مخصوصا كمن او غيره فلا يكون العبد
والسبب ما كولا .
لما العبد لا يخرج العلة المتوسطة كالا بين الخد والابن فانها اسطة بين فاعله ومنعها الا انها ليست
بواسطة بينهما وصولا من العلة البعيدة الى المعلول لان العلة البعيدة لا تصل الى المعلول فضلا عن ان تصل
في ذلك من غير انما الواصل الى العلة المتوسطة لانه الصادر منها ومن البعيد .



منافرة من الخلق يوم مقابل ما يلزمه وقايد في الحسية للاحتراز عن ادراك الحس من حيث منافرة فانه ليس
 جعل من اجل ما لا يلزمه من ادراك الحس من حيث منافرة فانه ليس
 المتكسر ما يلزمه في الموضع العنصرية من الادراك ما هو في القلب من عوالمه من ادراك الحس من حيث منافرة
 بانه لا يطرأ في حيزه من العوالم الا عند التوقيف في ادراك الحس من حيث منافرة
 في الرتبة من العوالم المعبرين على الآخر علم ان على الادراك دلالة لا جارية على ما في العوالم من حيث منافرة
 ومن احديهما في الموضع من كان اقدم احديهما في جميع العوالم من حيث منافرة
 احدهما قبل التفصيل لكونه كاشفاً مسبقاً من العوالم من حيث منافرة
 ذوقهم واستشعارهم على انفسهم فانه من السهولة والسهولة من العوالم من حيث منافرة
 التخييل الحاسة في العوالم من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة
 جاء الى ان يشهد من العوالم من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة
 الى العالم الروحاني من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة
 من كل قسمة ليدل على من ظاهر الوجود من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة
 المين من العوالم من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة
 ونظر في المكنونات من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة
 وهذا الامام مراد عالمه والآخر من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة
 وهذا امران من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة
 من العلم ان على الوجود من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة
 اقتضاء الذات الوجود والعدم من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة
 وبسبب الاسماء والصفات من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة

في الحسية من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة
 من العوالم من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة

حتى لا يطرأ في حيزه من العوالم من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة
 كونه من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة
 اقتضاء الذات الوجود والعدم من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة
 الحاضر والماضي من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة
 هو الذي لا وجود له في العوالم من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة
 تنفيها عن العوالم من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة
 دارا من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة
 خروجها من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة
 عن احدها من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة
 ثم ان العوالم من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة
 للعبد بالانوار من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة
 من العوالم من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة
 الابدية والكونية من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة
 حيث من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة
 من الحسية من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة
 وقوله وان النفس الكلية قلب العالم الكبير ان النفس الكلية قلب الانسان ولذا كرسى عالم الانسان الكبير
 على اعظم الذي ليس من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة
 ايضا ايها الذي يكمن في مادة ومدة كونه من حيث منافرة من العوالم من حيث منافرة

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

[Faint handwritten Arabic script from folio 90v]



الثاني بالنسبة الى الانسان - هو اختلاف العقيدة بحيث يخرج الانسان العقل والاعمال والافعال على تسع
 العقيدة الثلاثة وبوعدها في يوسف كان حاصلها في اكثر السبع فاضل فادون فغير مطبوع - وهو كقول
 محذور ينسب جزاءا على النفس او غيرها - وهو اصحاب عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن الحسين
 قالوا لا اخرج تسعة كان دوح في ادم ثم ثبت في الانبياء والاثرية حتى انتهت الى عيسى عليه السلام واولاده
 التسعة ثم في عبد الله هذا الدوح ما به اذا وجدته في الاعيان فكانت في موضع وهو مخفي في خمسة
 حجب في صورة جسم ونفس وعقل لانه ان كان بكنز مجزأ او غير مجزأ فالاول ما ان لا يخلو ما لا بد من عقل
 النسيب والنفس والاول والعقل والثاني النفس والثاني من الزبد وهو ان يكون في عرق انسان بكنز مركبا
 اول الاول الجسم الثاني اماحلا او محلي والاول في الصورة والثاني في الصورة وبسبب هذه الغيبة الجوهرية
 اصطلاح اهل الله بالنفس الروحاني واليهودي الحسية وما بينهما من اوصاف موجودة من النوجودات بالكلية
 والالهية فادخلت في لو كان الجودا كالحالات دية لتعد البحر قبل ان تسعد كلمات دية ولو جئت بان
 مودا واسم ان الجوهر ينسب الى النسبة دوحاني كما تعدد وانفسا لجودة والى بسبب جسماني كالفصل
 والى مركب في العقل دون الخارج كالهبة الجوهرية المركبة في النفس والفصل كالمركب منها كالمركب فان التثنية
 صفة من مبدأ افادة ما ينبغي في العوض فلو فبينة واحد كما بمن غير اهل او من اهل لغيره نبي
 او لغيره لا بكنز جودا عند هذه صحة الاستغفار والسر وما الى القوارض - الهادية - وهو التوابع اليه
 الحق خمس وهو اعتقاد الشيء على خلاف ما هو عليه واعتز هو اعلم بان الجهل قد يكون بالعدم وهو ليس بشيء والجهل
 عنه شبه في الذهن - وهو عدم العلم عما من شأن ان يكون علما - وهو غير اعتقاد
 جازم غير مطابق للواقع - اصحاب جهل من صفوان قالوا لا قدرة للعبد اصلا لا شئ ولا كسبه بل هو
 لتقدير الجاهلات والجهل والتدريس ان بعد دخوله اهل الحق لا يبق وجود سعي الله مع

وهو قوة محركة. انتهى بنى الاخبر من الاتماع من شئنا حفظ ما يدركه الوهم من العلة الجزئية فمما حازت
الوهم كاشفان **في الشك** ما يكون مسبوقا بعدم ويستعدون انما يكونه بعينه عن حدوث بلحاظ
الغير ويستعدون انما **طاية** وبها هيبة التقيد وفي الاصطلاح ما بين هيبة العالم والموجود
انفا فخرت ذبنا فاما او من فو ديد في الدارقا واخا عند اخي من بر على القلب من غير نشع ولا بقاء
وذا كسب من طرب وحرر ونفيرا وسيط او هيبة ونزول بصا بغير صفات النفس سوا يعقب
اشرا ولا فسادا وهاهنا محاسن موفرا فالاحوال مواهب والامام مكاسب والاحوال باية من غير ان يكونا
تحصيل بغير الجهد **بالحق** لا يتفكر في الخلاصة مادام موجودا غالبا فو ديد باو كعقوبا
خلافه **في الحاشية** وهو احد بن حايط ويخرج اصحابا لتمام العالم اهان قديم هو الله فخر محدث
هو سبيح وسبيح هو الذي بحاسب الناس في الاخرة وهو المراد بقوله تع وجده ربك والملك صفا صفا وهو
يأتي في ظلال الامام وهو الذي بقوله وم ان الله خلق آدم على صورته **في الحاشية** اصحاب بني الحارث خالفا لآل ابي
في القدر ابي كونا فعلا لالعباد مخلوقا نشع وفي كونا الاستعانة قبل العمل **في الحاشية** في القوة العنصر
التي التبرع في الشئ قصد ليست الله بصفة مخصوصة في وقت مخصوص شئ ذي خصوصية
في القوة المنع وفي الاصطلاح منع شخص معين فاعاد تفرق قوتي لا فعلي لصغر ورق وجنوة في القوة المنع
وفي الاصطلاح منع شخص معين عزيمران اما في او لبعضه بوجود شخص آخر وسعي الاوتسحبه حرمان
والثاني حجب نقصان **في الحاشية** كلما ستر مطلوب كد هو عند اصل الحق المنطباع الصور الكونية في القدر الثانية
لتبطل في الحق **في الحاشية** وبما هي والغيرة اذ لا تارة لا تدرك كاشفة في كذا الذات فعدم شواها في جواب لا يتبع
في حق الغير **في الحاشية** الا لا يعمل بغيره في وجود الشئ بعد عدمه **في الحاشية** هو كونا الشئ مستقرا في وجوده
للاغير **في الحاشية** هو كونا الشئ مسبوقا بعدم سببا ما بالاولا ثم تطلق من الثانية حدث وهو النكاح
لكنية الامانة من الصلوة وغيره **في الحاشية** من استعماله من المبادي في المطالب وبما في النكاح وما في المطالب

هو السند بعد حذفه دخلها خبر **و** هو لادب الذي هو بوالواحد والاشنان فصلا على اسماء بهلج حذف
الشبهة والنزاهة **و** حذف الحرف الثاني الساكن مثلا الف فاعل في فعلن وبسبب مجوزة **و** هو اصل
الخبر **و** اليطي حذف الثاني الساكن وحذف الراء الساكن كحذف سين مستعمل وحذف فاء في فعلن
فيبقى الالف فاعلن **و** بسبب مجوزة الراء **و** ان يستعمل او اساطير من بسبب ذلك الحرف في البسرة
فمنه وما لا يعرفه بسبب من المستعمل بل يدخل نقصان عيب مع بقاؤه المستعمل وهو يتوجب الجوزة لا غير
و هو الولاية المعنية التي توضع على امرها وضع غيره من على سواد العراق **و** كسبب الحارج وتجرع فوما
و هو حذف الميم من فاعلن بسبب فاعلن فيقول لا مستعمل وبسبب اخيم **و** هو حذف اليم **و**
الثون من فاعلن بسبب فاعلن فيقول لا مستعمل وبسبب اخرب **و** الزاء **و** هو الهمزة والطنين من شأن
يحيى السكان التاء وحذف الذي مستعمل فيقول لا مستعمل وبسبب اخره **و** التثنية **و** تأمل القلب
بسبب توقي مكره في المستقبل كغيره تارة بكسر الخاء من العبد وان تعرفه جلال الله وحبه وخشيته
الانبياء من هذا الغيب **و** واحدة كل شيء سبعة فكل شيء واحد **و** حذفت الفاد
بغيره البسط فان قوله المراجعة مسوقة للاعلام الشادة والغيب وكذلك قوله الروح جونية **و** الخطاء
تصوير الله بحروف حجازية وهو عند الحكماء هو الذي به يقبل الانعام طولاً لا عرضاً وعملاً وناية
ابن عيسى اعلم ان اقواله والخط والمنطق اثنان غير مستند للوجود على وجه الحكماء والانايات ولطراف النقاد **و** عندهم
فان المنطق عندهم نابع الخلق وهو نابع الجسم العلوي واما المنطقون فقد اثبت طائفة منهم
خطاؤه على مستقيل حيث ابدان الجواهر الفردية في القول فيحصل منها خطاؤه واختلافها في
في العرف فيحصل منها خطاؤه والسطح نابع في الجسم والخط والسطح على وجهه هو جوهران
لا يماز لان الثاني من الجوهر لا يكون عرضاً **و** هو قائل مؤلف من مقدمات مغبولة او مقنونة من
تستعمل مستوفى العرف من انزاع النكس فيما يستعمل من امور معاشهم ومعادهم كما ينفع الخطاؤه والوقائع

وادعوا به على يد النبي قالوا لا نؤمن بالله ولا باليوم الآخر
 على حالهم قالوا الحق نعوذ بالله من النار لا اله الا الله
 مع اذا حصل من اجتهاد بعبر شبيهة في العقوبة لا يأنم لخطي ولا يؤخذ بحذو قسام ولم يبدؤوا
 في حق العبادات وجب ضمان العدوان ووجبه الردية كما اذا لم يمتدحها فبها فبها فبها فبها
 او عرفا فاصاب ادنيا وساجر عجزا كناية ان الله على رجليه فقل الله تعالى الله وبيد ما في الملائكة
 في غير الله لا اله الا الله عليه كاية البرقة فاتها فاهرة فبر احدث ما لا يعرف من الخرز على سيد الاسرار خفية بالنسبة
 في حقهم باسم آخر موعود به لا يظنوا واليتش وذلك لان فعل كل منهما وان كان ينسب فعل السارق
 كمن اخذ لا كمن يد على اختلاف السبي طاهره فانسب الامرية الزيادة لخلان تحت لفظ السارق
 حتى يتطاعا لان رقام لا والحق في اصطلاح اهل الله وهو لطيفة زمانية مودعة في الروح بالفوق فلا يحصل
 بالفعل الا بعد غلبه الوردان الزبانية بكنز واسطة بين الروح واخره في قبوله تحت الوردية
 وانما الغنى الغني على الروح السبب اللام هو البعد الفطوري عند افلاطون والفضاء والموجود عند
 المتكلمين اي الفضاء الذي ينسب اليهم ويذكر من الجسم المحيط الجسم كالحكم كالفناء للشعوب بالماء او كالماء في داخل
 الكون فخصه الفراع للموجود من الشئ الذي من شأنه ان يحصل في الجسم فان كان غدهم وهذا الاعتبار
 يحصل من جهة الجسم واعتبار فرائده عن شعوب الجسم بانهم يجعلون خلافة فاختلاء غدهم وهذا الفراغ
 مع فساد لا يشترطنا على من الاجسام فبكون الاشياء متحدا لان الفراع للموجود ليس بوجوده في الخارج بل
 هو موجود عندهم اذ هو موجود في بعد من ظهورهم لا يقولون به والحكماء ذاهبون على امتناع الخلاء
 والمتكلمون على امتناعه وعاوراه الحق وليس بعد لانسلا الابعاد بالخذة وقابل للزيادة والتقصان لذلك يشبه
 نفس فلا يكون خلافا احد المعنيين بل الاختلاء انما يلزم من وجود الخا ويرجع عدم الخا في ذاته غير ممكن
 محاذاته السمع الحق حسب لا احد ولا يمكن



معارضة قوي بين المعارفين لتحقيق حقا ولا بطلان باطلا
 علة عن هبة للنفس من غير مصدر
 عنها الاعمال الجبلية مبرورة وبسبب غير خارجة في كبروت فان كانت الهيئة بحيث يصدر عنها الاعمال
 الجبلية عقلا وشرا مبرورة بسبب الهيئة خلقا حقا وان كان الصادر عنها الاعمال انفسية بسبب الهيئة
 من مصدر خلقا شرا وانما قلنا ان هبة واستحبة لان من مصدر منه بدلا للمال على المذود بحالة عارضة لا بغيره
 خلقا شرا ولم يثبت ذلك في نفسه وكذلك من تخلق السموات عند الغيب وهذا هو دور لا بغيره خلقا شرا
 وليس خلقا غيرا عن فعله فرب شخص خلقا شرا ولا يندد ما لمفعلا لاداء ولا يندد بما يكون خلقا شرا
 ومع يندد لباغت اوربا انزال سكر السكار باخذ المال لخلق اصحاب خلقا شرا في حكمه
 اطفالا لشركين في النار لا على وشركه اليهم ملكون ما مضى في الحرف اصولا في جرح
 للعبودية سنة النون في اللغة من الخشوع واللين وفي الشريعة بعد شخصه الى التوب والفساد
 او بغيره سنة الاصل في النون في قوله تعالى فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو الذي يأخذ من العبد
 من غير ذنوبه سلطانا في قوله تعالى فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو الذي يأخذ من العبد
 المادة بحيث ينادي بالحق لا يشركه كذا التفت اليها في قوله تعالى فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو الذي يأخذ من العبد
 خبايا الشرط ان بشرط الحد المتعاقدين في قوله تعالى فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو الذي يأخذ من العبد
 ان يتنزه لحد الثوبين بعشر على ان يعين ايا ما شاء وهو ان يتنزه لحد الثوبين بعشر على ان يعين ايا ما شاء
 اصحابه بالحق لا يشركه كذا التفت اليها في قوله تعالى فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو الذي يأخذ من العبد
 الاخذ في معنى ما يندد كذا في قوله تعالى فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو الذي يأخذ من العبد
 العبد بالحق لا يشركه كذا التفت اليها في قوله تعالى فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو الذي يأخذ من العبد
 مناديا لا يشركه كذا في قوله تعالى فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو الذي يأخذ من العبد
 مناديا لا يشركه كذا في قوله تعالى فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو الذي يأخذ من العبد

في اصطلاح علماء ما منه نسبة شكل مستطع محيط به خط واحد وادخل نقطة كل الخطوط المنبثقة الخارجة
 الجسدية وبسبب تلك النقطة مركز الدائرة وذكر الخط محيطها الياء ومرارا في النقيض والوقوف
 انجسية من الجسد الواحد ان يأخذ الشئ من السباع رصا بالذئ الذي يفتاه فقاما من خلق
 جميع السبع والوزن الكبير الذي يرج في الحوائج الشا من اياما بسبب العين ودره منقذ
 من الدعامه الطيب في الشئ قول يطالب به الانسان انما هو حق في الغيرة وهو غير فوس السكون
 عند حيوان الشوع الدائم في اللغة هو رشد ومباذار شاد وفي الاصطلاح هو الذي
 يتبين من العلم به العلم بشي آخر من كون الشيء حاله بل من العلم به العلم بشي آخر واما في قوله
 هو الدائم والثاني هو الدوام وكيفية دلالة النقط على النقط بالاصطلاح علماء الاصول محصورة في عبارة النقط
 ودلالة النقط وانقضاء النقط ووجوب ضبط ان الحكم يستلزم من النقط ان يكون ثابتا في نفس النقط ولا
 والا واذ كان النقط مسبوقا له وهو العبد والاقبالا شرة والثاني ان كان الحكم منزها من النقط لغة
 فهو الدائم وشرا فلو لا انقضاء دلالة النقط على النقط ثبت بين النقط لغة لا اجتماعا فلو لا انقضاء
 اربعه فكل يعرف هذا الانسان بمرور سماع النقط من تأمل النقط من التأني في قوله تعالى فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو الذي يأخذ من العبد
 على حرمه الغريب وغيره مما في نزع من الاقوي بدور الاجتراد في قوله تعالى فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو الذي يأخذ من العبد
 او يتجلى فهم من معناه للعلم بوصف هو مستفسر الى المطابقة والنقش والالزام لان النقط الدائم بالوصف يندد
 في تمام ما وضع له بالمطابقة وعلا جزيها بالنقش ان كانا جزيه وعلا جزيه من الذهب والالزام لان النقط الدائم بالوصف يندد
 بدق تمام الحيوان المتطابق بالمطابقة وعلا جزيها بالنقش وعلا جزيه من الذهب والالزام لان النقط الدائم بالوصف يندد
 لغة الطواق حوزا في اصطلاح ما هو نبي الشئ على النقط الذي لا يصلح العلية كمنه بل هو في
 سقونيا والنقش الاقوي بسبب ما ابركا والثاني مدارا وهو على ثمة اقوام الاقويان يكونان مدارا
 لثواب وجوده لا عدمه كمنه في السقونيا كمنه في السقونيا اذا وجد وجد السقونيا واما اذا عدم فلا يلزم عدم السقونيا

في اصطلاح علماء ما منه نسبة شكل مستطع محيط به خط واحد وادخل نقطة كل الخطوط المنبثقة الخارجة
 الجسدية وبسبب تلك النقطة مركز الدائرة وذكر الخط محيطها الياء ومرارا في النقيض والوقوف
 انجسية من الجسد الواحد ان يأخذ الشئ من السباع رصا بالذئ الذي يفتاه فقاما من خلق
 جميع السبع والوزن الكبير الذي يرج في الحوائج الشا من اياما بسبب العين ودره منقذ
 من الدعامه الطيب في الشئ قول يطالب به الانسان انما هو حق في الغيرة وهو غير فوس السكون
 عند حيوان الشوع الدائم في اللغة هو رشد ومباذار شاد وفي الاصطلاح هو الذي
 يتبين من العلم به العلم بشي آخر من كون الشيء حاله بل من العلم به العلم بشي آخر واما في قوله
 هو الدائم والثاني هو الدوام وكيفية دلالة النقط على النقط بالاصطلاح علماء الاصول محصورة في عبارة النقط
 ودلالة النقط وانقضاء النقط ووجوب ضبط ان الحكم يستلزم من النقط ان يكون ثابتا في نفس النقط ولا
 والا واذ كان النقط مسبوقا له وهو العبد والاقبالا شرة والثاني ان كان الحكم منزها من النقط لغة
 فهو الدائم وشرا فلو لا انقضاء دلالة النقط على النقط ثبت بين النقط لغة لا اجتماعا فلو لا انقضاء
 اربعه فكل يعرف هذا الانسان بمرور سماع النقط من تأمل النقط من التأني في قوله تعالى فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو الذي يأخذ من العبد
 على حرمه الغريب وغيره مما في نزع من الاقوي بدور الاجتراد في قوله تعالى فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو الذي يأخذ من العبد
 او يتجلى فهم من معناه للعلم بوصف هو مستفسر الى المطابقة والنقش والالزام لان النقط الدائم بالوصف يندد
 في تمام ما وضع له بالمطابقة وعلا جزيها بالنقش ان كانا جزيه وعلا جزيه من الذهب والالزام لان النقط الدائم بالوصف يندد
 بدق تمام الحيوان المتطابق بالمطابقة وعلا جزيها بالنقش وعلا جزيه من الذهب والالزام لان النقط الدائم بالوصف يندد
 لغة الطواق حوزا في اصطلاح ما هو نبي الشئ على النقط الذي لا يصلح العلية كمنه بل هو في
 سقونيا والنقش الاقوي بسبب ما ابركا والثاني مدارا وهو على ثمة اقوام الاقويان يكونان مدارا
 لثواب وجوده لا عدمه كمنه في السقونيا كمنه في السقونيا اذا وجد وجد السقونيا واما اذا عدم فلا يلزم عدم السقونيا

[illegible]

لا ترحل بغيره واقعد فانك انما انت في الحياضي **فرد ثالثة** لا تظهر لطلبة واجلسه فانك انت الاله والارباب
 وهو سليمان بن جري قال في الامامة شومر في ما بين الحق وانما تنقذ برجلين من
 خيار المسلمين وابوكبر ورامان وان اخطا الائمة البيعة لها مع وجود حق فكنت خطاه لم ينس الى درجة النسخ
 فبقر والمامة المنقوص مع وجود الفاصل وكفر واعيان دفن الله عنه وظلم والذير وعابثه في الله فنهضهم
 ومرتدة مودعة في العصبة النور في مقعر الصراخ يدركها الاصوات بطريق وصول البوار
 المتكبرة بكينة العترة بالانصاف **خط مستقيم** واحد وقع عليه ليلان مثل هذا **في القصة** نائب لياساء
 وفي الاحطاج مر ما لم يذكر في قاعدة كلية مشرق عارضا **نار** ومن يترك سالا يحجب نفسه **من مودعة**
 بدو عن العبرة والبيان **ما يكون** الشيئ مبتغا علما واما لا يكون معتمدا لوجوده المتو اما في نفسه
 او بغيره انما هو للسند صبيح نلت احدها ان يقابل هذا لا يجوز ان يكون كذا وانما ينس لان لزوم ذلك وانما ينس
 ان لو كان كذا وانما ينس لان هذا كذا يكون هذا وانما ينس لان كذا **في القصة** الطرية مضية كانت او مضية
 الشريعة من الغرض المسكون في الدين من غير فتر في ولا وجوده استساو اصب اليه وم عليها من الزكاجات فان
 كانت المواقف لا تكون في كسر الوادة فسنن الهدى وان كانت في كسر الوادة فسنن الزوايد فسنن الهدى
 يكون انما ينس كذا في الدين ومنه لا يتعلق بزكرا كراهة وسنة الزوايد من انما ينس كراهة بابا فسنن حسنة
 ولا يتعلق بزكرا كراهة ولا سادة كسر النبي دم في قياس وقوده وبكسر واكل **من مودعة** وثلاثة
 يوم **اربع** وقصون وثلاثة يوم وثلاث يوم فكفر السنة الشريعة ذابدة على القرية باحد عشر يوما
 ومن من احد وعشرين جزء من اليوم **سوال** طلب لادني من الاعيان **جواب** هو الغيرة والاعيان
 من حيث نفيها **جواب** بطون الحق في الخلق فانما المتعينات لخلقها سائر لخلق والحق ظاهر في نفسها كحبرها
 وبلون الخلق في خلقه فان الخلق معقود باينه على عديمها في وجود الحق المستور بالظاهر كحبرها **جواب** لول
 به الفاعل الله بالكلية بحيث لا وجود لها اصل ظاهره وبالحاد بنا واخرة وسر النور الخفي والرجوع الى العدم

پیشانی

والتسوية بين السكود والفتك والفتك
عند الفتك والفتك والفتك والفتك
الحكم والفتك والفتك والفتك
الحكم والفتك والفتك والفتك

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

تو به خاطر منم و تو به خاطر منم
و بخت منم و بخت منم

والوحدانية

[illegible]

٢٠
 واما في هذا الموضع فانه قد وجد في بعض النسخ
 من هذا الكتاب ما يدل على انه قد كان في بعض
 النسخ من هذا الكتاب ما يدل على انه قد كان في بعض
 النسخ من هذا الكتاب ما يدل على انه قد كان في بعض
 النسخ من هذا الكتاب ما يدل على انه قد كان في بعض

Handwritten text in Urdu script, likely a continuation of the letter or a separate note, written on a separate sheet of paper.



لا يسمونه لها بحرف فصحان بكسر جيماء مفتوحة فوجدوا في جيماء
واو في جيماء بسكون علة فوجدوا في جيماء اولها لا يكون جيماء مفتوحة فوجدوا في جيماء
لا يسمونه لها بحرف فصحان بكسر جيماء مفتوحة فوجدوا في جيماء اولها لا يكون جيماء مفتوحة فوجدوا في جيماء
واو في جيماء بسكون علة فوجدوا في جيماء اولها لا يكون جيماء مفتوحة فوجدوا في جيماء
لا يسمونه لها بحرف فصحان بكسر جيماء مفتوحة فوجدوا في جيماء اولها لا يكون جيماء مفتوحة فوجدوا في جيماء
واو في جيماء بسكون علة فوجدوا في جيماء اولها لا يكون جيماء مفتوحة فوجدوا في جيماء



فانما يتلوه فيكون حجة لا غير ^{صبر قارب البلوغ وفكر الذنوب وشبهه} فم يفوت عنه ^{فم يفوت عنه} لا بد من ^{فم يفوت عنه} ما كان مستاه واحدا ومساواة كثر وهو خلاف المشترك
وبما انقضاءها ملكا مطلقا اي مرسل عن سبب معين وكذلك المرسل من الدعاء ^{خون في كلام}
الغير لاظهار خلافه من غير ان يرتبط بغيره سوى تحجب الغير ^{عنه عن جميع}
المراتب الالهية والكونية من العقود والنفس الكلية والجبروتية ومراتب الطبيعة الى آخرته لان الوجود
ويستوي بالمرتب العاشر ايضا فيه مصاهية للمرتبة الالهية ولا فرق بينهما الا بالتوبة والرجوعية كذلك صار
خلقة تتع ^{ما اخذت حقيقة الوجود بشرط ان يكون من شأنه} من ما اخذت حقيقة الوجود بشرط ان يكون من شأنه المستملكة
جميع الملكات والصفات فيا وبي جميع الجمع وحقيقة الخبايا والعيان ايضا ^{ما اخذت حقيقة الوجود}
بشرط جميع الالهية والارضية لاكتيها وجزئتها المستاه بالملك والصفات فهي المرتبة الالهية المستاه عندهم
بالاحادية ومقام الوجود وهذه المرتبة باعتبار الاتصال بظاهر الملكات التي لا اعان والحقائق التي لا لاها المسماة
استعدادا في الخارج يستوي مرتبة التوبة واذا اخذت بشرط كليات الكليات يستوي مرتبة الاسم الرقن رتبة استعداد
الادب للشيء بمعجم القضاء ولم الكتاب والعلم الاعلى فاذا اخذت بشرط ان يكون الحقيقة فيا جزئها متفصلة بآية
من غير احتياجها من كلياتها فهي مرتبة الاسم الرقن رتبة التوبة الكلية المستاه بلوغ العذر وهو القوي المحفوظ والكتبة
التي هي واذا اخذت بشرط ان يكون الصور المعقولة جزئيات متغيرة فهي مرتبة الاسم الماغي والميت والمحجوب
الصور المنطبقة في الجسم الكلية المستاه بلوغ المحو والابدية واذا اخذت بشرط ان يكون قابلة للصورة التوقعية الوترقا
والجسمانية فهي مرتبة الاسم العاقل رتبة الصوري الكلية المنارة بالكتاب المسطور والورق المنشور واذا اخذت
الصور الجسمانية الغيبية فهي مرتبة الاسم المنصور رتبة عالم الخيال المطلق والمقيد واذا اخذت بشرط الصور الحسية
الشرائية فهي مرتبة الاسم الظاهر الفلج والآخر رتبة الملك ^{مستاهة علم العبد باطلاع الرتبة عليه}
في جميع الأحوال ^{ومروية للتفكير مبداء لصدور الافعال الجيدة عنها المستتمة بخلق شرعا وعقلا وعرفا}

وبما ليس بزيادة على الترتيب ^{وهو الاسم الذي لا يكون موضوعا قبل العلية} وهو الاسم الذي لا يكون موضوعا قبل العلية
ما لا يدبره نقطة الدلالة على جزء معناه وهو خرج كبريات كوام ذبذبه ومركباتها في كلامه وهو مركب
تعداد كثر عشر ومركب خرج كبريات كوام ذبذبه ومركباتها في كلامه وهو مركب ^{ما يقع السكون عليه}
للجنان في الافادة في لفظ آخر يستقره السامع مثل احتياج الحكماء الى الحكماء والعلماء فاذا وجد في
كونه ثانيا قارب اول الكون في التماثل فبقنا ^{ما يقع السكون عليه} ما يقع السكون عليه والركبة العلية السامع اما تقييده
ان كان الثاني قيدا لاوله كالمطلوع والماضي فغيره في كبريات من اسم وامان في المذات وكلمة واداة
توقد قام من قلم ذبذبه ^{بما يشهد علم العلية} بما يشهد علم العلية ^{ما اخذت حقيقة الوجود}
وهو ما يعرض اليك فيخرج عن الاعتدال الخاص ^{كيفية متناهية تحصل} كيفية متناهية تحصل
من تعاطي عناصر متفرقة الاجزاء المتكسرة كسيرة كل مناسرة كسيرة الآخر ^{وهو ان} وهو ان
يكونه المشتمل بعد رعاية التشجيع في جمع في انشاء القوام بين العقول متناهية من بوزن والروية كونه في
جيشك من سماء بنيك بغيب وقوله المومنون يبتلون ليتبين ^{وهو ان} وهو ان
المزمار قادر على قاصد على مثل القرآن واحسن من نطقه وبلاغته وكفره على ان يقدسه ومن لانهم
السلطان فهو كافر لا يورث من ولا يرث وكذا من قال بخلق الاعمال والروية كونه في ^{وهو ان}
من اطلق الله تعالى قدره لا يبرهان كل مقدور وجب في دقة العلم وكل ما ليس بقدر
يستوي فاستدس من الطلب والاسئلة استقار عالم مع ^{هي اللطائف التي يبرهن عليها في العلم} هي اللطائف التي يبرهن عليها في العلم ويكمن
العرض من ذلك العلم مرفقا ^{مثل السند} مثل السند ^{خلاف المرسل وهو الذي لا يصلح مساده}
الى رسوالة عم وهو ثلثة اقسام المتواترة والشهود والاحاد والسند قد يكون متصلا ومتقطعا ^{مثل ما روينا}
مثل ما روينا ما روينا نافع ما روينا عن رسول الله عم والمنقطع مثل ما روينا ما روينا عن ابي عبد الله
عن رسول الله عم فهذا مسند لانه قد استدل به رسول الله ومنقطع لان الذي هو في اسمع عن ابي عبد الله

هذا هو السند الذي لا يكون موضوعا قبل العلية
وهو الاسم الذي لا يكون موضوعا قبل العلية
وهو الاسم الذي لا يكون موضوعا قبل العلية

[illegible]

مراد بالثلاث يوم الجمعة مجزوءاً **عالمها** بلدان الوجود بان لا يزج بان يعقل كل منها بالانفاس
الى الآخر كالابوة والبنوة فان الابوة لا يعقل الابا بنوة وبالعكس **سنة** ما تعقبه صدر الهمم قد التفترو
السا والبا **سنة** ما كان عينه ولا من جنس واحد كونه واحد ومن الركني ما كان فاقه
ولام الا في من جنس واحد وكذلك غيره وللم الثانية من جنس واحد هو ذلك **سنة** ما علم من القرب
هو التبر في الارض وفي الشرع عقد شركة في الربح بالام يعقل وعلم من لخر وما يدع اولاً وتكميل عند علم
ان شرع وعقب ان خالف وبما عدا ان شرط كل الزوج للملكة وقض ان شرط للخاد **سنة** ما علم
ما يدع على واحد غير متين **سنة** وما لا حكم فيما يشوب المورد الموضوع وسبب عنه بالنفع اما الاجاب
فكذلك لما كان مستقلاً بالاطلاق والقول ولما السبب فكلوا لتاكتسب من الانسان يستقل بالاخلاق والقول **سنة** ما علم
ومن الناحية التي اعتبرها المعبر والحقها في نفس الامر **سنة** وما كان جميع بين الشبهين متوافعين
وبين ضدبها ثم ان شرطها بشرط وجب ان شرط ضدها بشرط كذلك ان شرط كونهم فاسم اعطى وان في الابنين قالوا
والا فحق وان ضد بين ضد المنيح والمستعد او التفسير والمجموع **سنة** الا ان شرط المسرب والنافي شرط للمعرب واستا
وبحسب الاشرع علقى الفعل المتعدي بمنع كونه كسرت الاناء فتسكرت فكونه عكس مطابقا اي عاقل
الفعل المتعدي هو كسرت كذا يقال به لعقل يد له عليه مطابق بعقله الواسع **سنة** ما علم من قوله
توفيقه لوجه العارفين العارفين بحيل اعيان اخلاقه ابتداء من غير طلب ومشتد وعن سواك منهم ايضا **سنة** ما علم
بما السج الذب اختلف في القاضل ان في الوزن فهو ما كنتم لا تخرجون عنه وقادروا قد خلقكم اهلدارا الوقت والاولا والاولا
مختلفان وزناً **سنة** ما علم من قوله انما لا يحكم في احكام ارجح ما يجوز تقييده كذا لتاقلان بطوف
بالقبر فهو سارق والقبس الركن من الغيبولان والمثلثات في خطابه **سنة** ما علم من قوله ما حدث
من سواد سواد واحد او اكثر فالحذف فيما كان يكون في اول الابدان وهو العقل او في وسط وهو السطح او في آخره
وهو **سنة** ما علم من قوله العادة داعية الى الخير والسعادة متروكة بدعوة البتة فتدبر القهله مبدوة

الحمد لله

من الجسم المحذوف عند المنظرين هو الفراغ المتدحرج الذي يتقبل الجسم فيخذه في إبعاده -

لَا اسْمَ لَهُ بِهِ سِوَايَ غَيْرِ الْخَلْقِ مِنْهُ لَكَ خَلْقٌ فَإِنْ نَسِيتَ ذَلِكَ الْكَلِمَاتِ بِالْخَلْقِ مَا تَحْتَ حُسْبِ كَوْنِ الْخَلْقِ فِي الْخَلْقِ وَحُسْبِ

غيره فاعلم في سعادته
عبرة في حكمة الله سبحانه وتعالى
في سبب اعداءه في سعادته
فان سبب اعداءه في سعادته
الحق

والمستقر وكلما دخل في سماءها من جانب الحقوة مراد في النور في قوله وابتعد الى اليمين سؤدد وانظر

الكرام من غير جسد ومن جانب العبد ابعدا المكره في الانسان من حيث البشر

اللافتة للصوب إلى الاسم الحتم - نعوذ من خورسنت البيان - ربه مؤمن بالاحسان يسأله زيادة

مكتوب العجوة قالوا نلذك العتوة كافر لاشرك العتوة بل جعله يستحق ما هو راجع اليه فان كان الخليل اقرب

بكون كراعه نحر عبا وان كانا الى الحقن اقرب بكون كراعه نسر صبيحا ولا باقيا على نعل - هو الذي ينادي العاديه

وَبِأَخَذِ الْكُرْهَ فَإِذَا جَاءَ أَوَّلُ السَّعَةِ لَدَائِمَةٍ لَا تَزُولُ عَنِ عَالَمِ الْغَيْبِ الْخَفِيِّ بِالْإِرَادَةِ وَالْمَوْجِبِ

هو الذوق والعامر سيجل السخج غور من فلك الاظم وهو سطح القاع وهو المشابه في الما ان يكون اجزى من ستمنه

الطبيب السليم انشور بعض الناس من كثرة نزوة في غير حب الحكمة والاعتدال عنه . عام السواد من الخسوف الطبيعي

كالعنز والكرسي وغيرهم تجدوا فيهم أجناسا لنفسهم من جميع الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والرياحية

والغرض من ذلك الجسم بتركيزه من الوسط في مركزه كالمركز في اصطلاح شمس في حاله تعرض للنسب بسبب ما يجب ان يمتثل له انما

کاشف و مستفیض، فان کلاهما واحد فی نوع و سبب یحیط بهما و اعم برشر و العیض و بدو و الکشف اصطلاح الفقهاء انما شرع بهما بیان

در بیان شش بکمره مطلق السرفه وید و حاجز است السرفه غیره و فی فالشبی بکمره عنده و البکمره مرفوعه و کن لبکمره مرفوعه الا

وَيَكُونُ عَذَابُ الْكَافِرِينَ فِي ذَلِكَ يَوْمٍ بِشَكْلِ مَا شَاءَ اللَّهُ قَدِيرًا ۚ

فَأَمَّا أَتَى عَلَى هَذَا مَكَرًا وَلَا يَزِيدُ عَلَى قَاتِلِهَا نَارًا شَرِيبَةً أَوْدَتْهُ لَكِبُكَ هُوَ مَكَرٌ عَقِيلٌ

وغيره لا يفسد فعله من الأفعال وبقوله شكك العبد كناية عن سبانه وفسد حاله ما دامته سريرة الزوال فأنكرت

ولمست الفرس فهاجرت رستم تلك الكعبة فبدا وهدارت بجوار الزوال فاستبكره والفرس المذلة الفعل اعارة وحلوم

وَمِنْ شَرِّ مَا يَكُونُ فِيهِ

فقد كان من جملة ما فعله في هذه الفترة أن قام بجمع ما كان قد كتبته من رسائل وأوراق، وجمعه في كتابين أحدهما بعنوان "رسائل" والآخر بعنوان "أوراق".

وہی ہے جو اس کے لئے ہے

وَلَا تَسْأَلُوا عَنْ شَيْءٍ أَنْتُمْ عَنْهُ عَرِضْتُمْ عَلَيْهِ الْقَوْلَ مِنْكُمْ فَاغْتَابَ عَنْكُمْ وَالْعِزُّ لِلَّهِ الْكَرِيمِ

حينئذ يفرق بينهم ويخرج حكم آخر انفسه ضروريا كما لا يخفى على المتأمل في التلخيص والبيان في التلخيص.

ما يكون للعقل شعور بخلاف الزمان كالشيء من الأشياء بل هو شيء ما يشع شعور خلاف الزمان كعند العمل

علا نظير نعمة الأجابة بالحقائق الواردة في هذه النسخة ويكون التي منسوبة للأول والثاني بالمرور م

والثاني باللائم كوجوده في الخارج والاطلاق الشسر فاقطوع الشمس معشوق لوجودها في الخارج وطلوع الشمس ملزم ووجوده في الخارج لازم

بسم الله الرحمن الرحيم

نقول القادر غير كائن لا يكون ولا تزوجة لا تسبيح فانه كلما ثبت ماهية الاشياء في الخارج ثبتت فوجبه فيه

...بأن يكون الشيء مغنياً للآخر والأهم من ذلك أن ثبت نفوذ المردوم في ذاته من حيث نفوذ المردوم فيه

كلزوم البصر المسمى بالزحاح حيث ثبت مقوداع في الاذن ثبت مقود البصر في العين وهم الذين لم يقصروا في بيان اقسامهم

فلا تظنهم يحسنون ولا يفتنون كما لا تظنهم لا يفتنون ولا يحسنون الا انهم يفتنونك ويحسنونك

أَعَادَ تَعْلِيمَهُمْ وَأَعَادَ الْحَيَاةَ وَعَلَّمَ النَّاسَ أَنْ لَا يَتَوَكَّلُوا عَلَى الْإِنْسَانِ بَلْ يَتَوَكَّلُوا عَلَى اللَّهِ وَبِالْإِيمَانِ يَنْجُوهُمْ

فلان من رفع السبب عن موضع اشتهر وادخله قد سته وجعل قدرة ومن اعتمد عليه في موضع ففاد اشترطه

وهؤلاء هم الذين جاءوا في حقهم اوليا في تحت قبائلي جمع في الامير فهم غيري سائر من سائر الناس ما عرفت في الامور

عدم قبول الخسب هو الذي يقتضي عدم لزامه و هو المصحح

للعالم . . . مرة ثانية إلى حكم في سبب الضرورة العقلية عن جانيه ثم إن الحكم فإن كان حكماً بالعقوبة بالأيدي كان

معلوم الا ان كان سلب ضروره التسليم والاعلان في العقيدة بالسلب كان متهوما سلب ضروره الايجاب فانه يجر جانب

الحائز للتبليغ إذا فقد كل نار حارة بالإنحلال العالم كان معناه أن سلب نوره عن النار ليس بضرر من ولا فائدة منه

من الحار يارد بالاعلان العلم شعنا ان اجاب البرودة للحل ليس يفور في ... و ... والى حكم فيما سبيل الفروقة

الطبعة من جاني الزجاري بالتب فاذننا لكونه كاتباً بالعلماء والخاصة من مؤرخي بغداد بالاعلام والحقائق

1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 26

[illegible]

والذي يجب ان يعقد من العمل ان كان هذا تامة لم يفرق في اولاده كوجوب صدور
الشرع من الله والاعراض في العباد ^{والا} لا يتم جوازها الا بعد ذلك ^{من} ما في عبارة الشافعي
التي في قوله وجوبها او من غير ما هو التام في قوله في نزولها في التفسير في اربعة ^{من} معنى ما زاد في ذكر من
الحيوان من ماء وانه وفي الحقيقة ما يمكن ان يكون على بعض الاصول والاعراض وغيرها ^{من} ما زاد في ذكر من
ان يشاء او بالاحسان في الوزن ومن التفسير في قوله في نزولها في التفسير في اربعة ^{من} معنى ما زاد في ذكر من
والبشرية من ماء في الوزن ومن التفسير في قوله في نزولها في التفسير في اربعة ^{من} معنى ما زاد في ذكر من
اصوله في سوا بقية ما لها كذا لا وحذف كسر ^{من} ما في قوله في نزولها في التفسير في اربعة ^{من} معنى ما زاد في ذكر من
قوله في التفسير في قوله في نزولها في التفسير في اربعة ^{من} معنى ما زاد في ذكر من
التفسير في قوله في نزولها في التفسير في اربعة ^{من} معنى ما زاد في ذكر من
هو كونه في جسم موافقا لما ينفع به من نفس الذات الشارعية ^{من} ما في قوله في نزولها في التفسير في اربعة ^{من} معنى ما زاد في ذكر من
ما في قوله في نزولها في التفسير في اربعة ^{من} معنى ما زاد في ذكر من
التي في قوله في نزولها في التفسير في اربعة ^{من} معنى ما زاد في ذكر من
بغير ان يكون في الجسم موافقا لما ينفع به من نفس الذات الشارعية ^{من} ما في قوله في نزولها في التفسير في اربعة ^{من} معنى ما زاد في ذكر من
والتفسير في قوله في نزولها في التفسير في اربعة ^{من} معنى ما زاد في ذكر من
كلها في الاصل ومن حيث الخلق في قوله في نزولها في التفسير في اربعة ^{من} معنى ما زاد في ذكر من
الرقعة العظيمة فلا يفرق في حق التفسير في قوله في نزولها في التفسير في اربعة ^{من} معنى ما زاد في ذكر من
ولا رغبة في شراؤها ^{من} ما في قوله في نزولها في التفسير في اربعة ^{من} معنى ما زاد في ذكر من
في القول وان العبد يكتب هذا في انفع من العشرة في نفع القضاة في الوجودية وهو من الكرام في التفسير في اربعة ^{من} معنى ما زاد في ذكر من
هو علم بنو الذين بعثوا منها احدا الى كل طائفة العرب من العرب والبناء وغيرها ^{من} ما في قوله في نزولها في التفسير في اربعة ^{من} معنى ما زاد في ذكر من

وَيَقُولُ إِنَّ مَا فِي قَلْبِهِ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ
وَيَقُولُ إِنَّ اللَّهَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَ أَيْدِيهِمْ وَلَا يُحِيطُ بِشَيْءٍ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ

إلى الطبيعة البدئية وتأخرها بالذات والشهوات الخسيسة وتجذرها العقيدة الخبيثة المستلبة فهي ما كان الشرور
 ومنه للاخلاق الذميمة **سـ** في التوراة بنود العقاب قد مر ما تيسر من دعوى بسبب العقاب على ما صدرت
 عن طبيعته حكم جبرتها العقلانية اخذت نلوم نفسها او تنوب عنها **سـ** في التوراة ثم تنوبها بنود العقاب
 حتى اختلفت عن صفاتها الاصلية وتختلف بالاخلاق الخبيثة **سـ** في مكان اول القسم طريق ايسر جملة
 ما يتردد في يد مبتدئي **سـ** في مكان اول القسم طريق ايسر جملة ما يتردد في يد مبتدئي **سـ** في مكان اول القسم طريق ايسر جملة ما يتردد في يد مبتدئي
سـ في مكان اول القسم طريق ايسر جملة ما يتردد في يد مبتدئي **سـ** في مكان اول القسم طريق ايسر جملة ما يتردد في يد مبتدئي
 هو الجواهر المردة عن المادة في ذاتها متعادتها في افعالها وكذا النور العكبي فلا تملك النفس تحت الشر والباطل
 الاضطراب بسبب معارضة الشهوات المستبطنة وانما يتم سكوتها ولكنها صادرة مدافعة لنفس الشهوات انبثت
 ومرتدة على مرتبة لو ان لها نلوم صاحبها عن تغير حاله عبادة مولانا عن تركه الاعراض واذا غنت واطاعت لنفسه
 الشهوات ودواعي الشهوات سببت اذ **سـ** عند سببها التي لها ملكة يستحقها ما يمكن للنفس ان
 قريب من ذلك على وجهين في ردها فانه اخذ من النفس امرها بما عارضتها في سببها فبذلك الانسان لا يتخلف
 الموضع كونه هو الذي اجاب في نفسه وغريبه بالطبيعة عند الحكم سببت الاعيان كل ذلك تشبها بالكلية والحققة
 الواقعة على السنن الانسان لا يجب الحاج وايضا كايدي الحكمة على العالي العقلي كذكر بدعي اعيان الموجودات على موهبة
 وتمايز صفاته وجميع كماله انما سببت بحسب فانه ورائها وايضا كل واحد منها موجود بشكله كمن ما طلق الكلمة على الظلال
 اسم السبب على السبب **سـ** وهو غير عزو العالم الا انه لا يخلو ويصور كشيء كائنه او جبريته بخير وكبرها
 جمعا وتعبيرا لعينية كانت او غلبة **سـ** وهو دم يعقب الولد **سـ** ما لا ينجم بل هو علة **سـ** في التوراة
 تركها العقل **سـ** علم لذة الزيادة وهذا سببت الغيرة لئلا لا يزيد زيادة على ما هو المقصود من شرعية ليعباد
 وهو اذ كان الله في قلوب اعداؤه وفي الشرع علم فاشعر فزيادة على الترافيق والواجبات هو السبب بالذوق
 والمستحب والمنفوع **سـ** في افعال الاله بالذوق وكتمان الكفر بالعقب **سـ** في التوراة النقص لغة هو كسر



وفي الاصطلاح هو بيان مختلف الحكم الذي يتولد من غير دليل العقل الادلة على بعض من الحوادث فان وقع متع
 شي من مقتضى الدليل على الجملة يستلزم مقتضاها على كل واحد من اجزاءها لا على كل واحد من اجزائها
 وان وقع بالمتعلق او هو المستلزم لغيره فمقتضى الدليل لا يتولد منه مقتضى الدليل على كل واحد من اجزائها
 فاذا قلنا ان كل انسان حيوان بالضرورة فنقول ان مقتضى الدليل لا يتولد منه مقتضى الدليل على كل واحد من اجزائها
 وتكثير الحكم كذا في نون وسكان لانه ليس في مقتضى الدليل مقتضى الدليل على كل واحد من اجزائها
 مختلفا بالاسم الباطن فاشترط في مقتضى الدليل ان يكون مقتضى الدليل على كل واحد من اجزائها
 السليمة وهم تلك اقسام نفوس علوية وهي الخواص الامرية ونفوس سفلية وهي الخلقية ونفوس سطوتية وهي
 الخواص الانسانية والحيوانية في كل نفس من امانته منطوية على اسرارها وهي وكونية وهم تلك اقسام
 سلم ما وضع في الامنة كجواهر من سحر وهو في اللغة العلم والجمع وفي الشرع عذبة وهي تلك
 منة البصيرة فقد اوفى العبد الاخر احراز عن السبع وكفه لان المقصود به تلك القوة وملاك المنفعة والخلق في
 حيا سحر السحر وان يكون لا يشترط سحر وهو ان يكون الرجل اذ لم يزل في هذه العشرة امتنع
 بكم من معلومة فقبلته سحره مستند لطيفة اخرجت بدقة نظر او ايمان فكم من تلك ربح ما ربحه اذ ان
 فيما وسيت السلة الدفينة تلكه فاشترط في اشتراط سحر وهو ان يكون الرجل اذ لم يزل في هذه العشرة امتنع
 في جميع الاقطار نسبة طبيعية بخلاف النفس والورم فانه ليس في جميع الاقطار اذ لا يزداد الطول واما الورم
 فليس في طبيعة انما هو الذي يتجدد مع العلم فيتم عليهم فكيف ما يكره كشف سواء كره الشوق او الشدة او البه
 لو اننا وسواك ان الكشف بالعبادة او بالشارع او بغيرها سحره كسبية بذكر كمال البصر او لا
 بسلطانها سائر السحر سحره هو الحق هو العلم الاجمالي برب الدلالة فان الحروف التي هي صور العلم موجودة
 في مدارها الجمالية اذ قد قرأت واقسم هو العلم الاجمالي في الحرفة الاحدية والعلم حرفة السبقيل
 كما تقول على واحد او على كثير من مستقبل الخواص في جواب ما هو في الجسد والمنفعة واحدة لا النوع

كيفية مختلفية
 كونه مختلفية
 كونه مختلفية

المختص في الشئ وقوله على كثير من ليدخل النوع المنفعة والاشخاص وقوله مستقبلين بالخواص يخرج الجنس
 فان سطر على كثير من مختلفين بالخواص وقوله في جواب ما هو في الجسد يخرج السكة الباقية الخي العنق والخاصة والوفا العام
 لا فقا لا يقال في جواب ما هو في الجسد لان نوعه انما هو بالنظر الى حقيقة واحدة افراده سحره ضايق في ماهية
 يقال عليه وعلى غيره الجنس قول اولي الامر لا وسطه كالانسان بالانسان بالانسان المستطوع فان ماهية يقال عليه
 وعلى غيرها كالنفس الجسد وهو الحيوان والفرق في الجواهر في الجواهر وهذا النوع سحره في ماهية يقال
 لان نوعه في الاضافة الى ما فقه وهو الحيوان والجسم السامي والجسم والفرق في الجواهر في الجواهر وهذا النوع سحره في ماهية يقال
 قائم في يقال عليه وعلى غيره الجنس في جواب ما هو في الجسد اذا سئل عن الشئ والنسب ما كان الجسد الحيوان كقول
 الجنس على الحق ليس في الجسد بل هو في الجسد حلا النوع عليه فاعبار الاول في القول في الجنس عن القول
 لا في نوعه في الجسد اسم داني على ثبوت كثيرة مختلفين بالاشخاص سحره حلا طبيعة يتعطل معها القول
 بسبب ترق الخواص الى الذات سحره ضد الامر وهو قولنا انما يكون دوننا لنفعل سحره حذف تعلق
 البيت فالجواب الاخير او ما ياتي بعده من سحره سحره لان ما هو في الجسد الذي يتعطل معه
 امتنا كما ليس له وجود من غيره بل من نفس في ان كان وجوده وجوده لاذن سحره واجبا لذاته وان كان لغيره
 سحره واجبا لغيره اسم لانهم علينا بدليل في شبيهة كجز الواحد والعام المحصور والانه المأكولة
 كصفة النظر والاضحية هو الذي يكون وجوده من ذاته ولا يحتاج الى شئ اهلا حلا عند المتكلمين
 هو النوع المحفوظ عند الحكماء هو العقل النقي كل ما يرد على العقل من العناية الغيبية من غير مقتضى العبد
 احاديث في حذيقه واصول من عطا بنية العتامة سحره وسواك القدرة على العبادة سحره وهو حقا من كان
 بعد ما كان في حذيقه وهو حقا من كان في حذيقه كونه سحره وهو ما يرد على العقل
 وهو على بلا تعلق ونسبة وفيه هو بروق كمنع كمنع سحره فندان العبد كمنع او حاد البشرية وجود
 الحق لانه لا يملك البشرية عند ظهوره مسلط الحق فيقته وهذا معنى قولنا في احاديث النبوي انما عند سحره من سحره

في مدارها الجمالية اذ قد قرأت واقسم هو العلم الاجمالي في الحرفة الاحدية والعلم حرفة السبقيل
 كما تقول على واحد او على كثير من مستقبل الخواص في جواب ما هو في الجسد والمنفعة واحدة لا النوع



الوجود والعقد والذات وجدت في هذه المصنفات قول الجليل علم التوحيد مبين لوجوده ووجود
التوحيد مبين لعله قال لوجوده براهين والوجود تباينة والوجود وسطية بينهما
الوجود هو ضرورة انفساء الذات عينا وتختص في الحق اذ هو وعند المتعبد عطف عن شغل الذات
عبارة عن طلبه في ذاته **ب** وهو ما يكون نكرة مستغنى للذات والعقاب **ب** ما من صدوره
عن الفاعل بحيث لا يتكلم عن الزكاء بناء على انفساء محال **ب** وهو ما به الشيء حقا اذ لا حقيقة له الا في وجود
الذات بل هو تباينة تباينة وهو عين الحق العيني في كل شيء في كل زمان في كل مكان في كل شيء في كل زمان
الحق في كل شيء وجوهره من كان في خصاله جميع من شأنه ان يفيض ولا يتكلم **ب** وهو المطلق العادة
بوقيد الاخر وبقيد الذات ومان كانت موجبة لكونه كذا انسان ضاحك بالفعول لا بالضرورة فتركها من
موجبة مطلقة عامة وسالبة ممكنة عامة اما الموجبة المطلقة العامة فمما لا بد منها في كل شيء في كل زمان
من الانسان بخاصة لا بغيره فمما لا بد منها في كل شيء في كل زمان لان الايجاب اذا لم يكن ضروريا كان هناك سلب ضروري لا يجلب
وسلب ضروري لا يجلب على عالم سلب وان كانت سالبة كقولنا نحن من الانسان بخاصة حكم بالفعول لا بالضرورة فتركها من
من سالبة مطلقة عامة وهو الجزء الاول وموجبة ممكنة عامة وهو معنى الاخرية فان الاستلزام لم يكن ضروريا كان
هناك سلب ضروري والاستلزام هو ذلك العالم الجليل **ب** هو المطلق العامة مع قيد الادوام بحسب الذات
وهو سلب موجبة او سالبة بكونها من مطلقة بها عامتها احد بها موجبة والآخر سالبة لان الجزء الاول
مطلقة عامة والجزء الثاني هو الادوام وقد فتان من مضمونه مطلقة عامة ومثلهما في الادوام ما من من قولنا
كل ضاحك بالفعول لا بغيره ولا يشي من الانسان بخاصة حكم بالفعول لا دائما **ب** وهو الامانة تركت المحظ
منه **ب** هو اجتناب الشبهة في قامة الوقوف في التوبة وقيل من ملازمة الاعمال الجيدة **ب** التمسك
وهو التمسك بالحق والوجود والذوق والروح والنفوس في القدر السواء بعد كمال تسوية وسواء في موجود ووجد
عند **ب** وهذا الشيء هو العقل الذي لا يركب وجدا لغير سبب غير العباد والاشياء لا تهم في ذلك خاص الى الحق فيكون

هذا هو الحق الذي لا يركب وجدا لغير سبب غير العباد والاشياء لا تهم في ذلك خاص الى الحق فيكون

من الحق الوجود والنفوس ووجدان وجه خاص الى الحق ووجه الى العقل الذي هو سبب وجوده لكونه موجودا
خاص به قبل الوجود سواء كان لوجوده سببا او لا وكان للنفس لكونه نفسا من خفاياها في المسوات
سميت بالوجود فليس تتركها من الجود لكونه سوطا في الارض وقد سميت بها بمعنى ان الحق في كل شيء في كل زمان
ب ما يقترن بكونه لا من حين بقاءه لا من كونه استلزاما لكونه العالم محدثا لانه متغير فالحادث
بقوله لا من هو للتغير وسط **ب** وهو متغير في الوجود **ب** وهو غير ثابت في الذات باعتبار
منه من العصور من جود حروفه لا بد على الذات بقوله كاحر فانه يجر حروفه في كل ما يقع مقصود وهو قوله
فالوصف والصفة معدون كالعصور والصور والشكوك فقولنا بغيرها فقولنا الوصف بغيرها بالوصف والصفة معدون
بالوصف وقيل الوصف هو العاقل بالاعمال على الحكمة **ب** فليسك مضاف الى ما بعد الحروف **ب** وهو عطف بعض الجمل
على بعض **ب** في اللغة جعل اللفظ باذات المعنى وفي الاصطلاح تخصيص شيء بشيء متى اطلق
او احسن انما الاول فهم من الشيء الثاني في اصطلاح الحكماء وهو هيئة عارضة للشيء بسبب سبب من اجزائه
بعضها اليه وبسبب اجزائه الى الامور الخارجية عنه كالقيام والقعود فان كل منهما هيئة عارضة للشيء بسبب
اعضائه بعضها اليه وبسبب الامور الخارجية عنه **ب** وهو سبب يتغير عن الشيء الاول وهو من الوقادة وهو
الحس وفي الشرع النفس والاعضاء مخصوصة **ب** وهو سبب تولد العرق والبلل الذي في
وهو من يتولد ان يستقر في خشيته يوما واكثر من غير ان يتجدد مكانا **ب** وهو
هو التذكير بالخبر فيما يبرق في القلب **ب** وهو ملازمة لطلب الحق والحق في هذه الحقائق
ب في اللغة الجسد وفي الشرع جسم العبد على ملكه الدافع والشفقة بالشفقة عند الحق
لا في غير وجوده وعند حاجته اليه من الشفقة في الشفقة فيكون العبد من الملوك ملكا الله توهم وجه
ب فليس ملكا بعبادها **ب** اسكان الحرف السابع المتحرك لكان نادى من لكان
ليس من لكان بسبب سبب **ب** وهو حذف النون من متاعا ليس في شغلها في متاعا ليس في شغلها
من الحق

Nos.99999.2317.txt

~[2317] fols. 1v-56v: Ali Ibn Muhammad al-Jurjani علي بن محمد الجرجاني
: Kitab al-Ta'rifat كتاب التعريفات . *? description of Ms. no. 99. -

Source: <http://ricasdb.ioc.u-tokyo.ac.jp> - معهد الثقافه والدراسات الشرقيه
جامعه طوكيو - اليابان

To: www.al-mostafa.com